

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَفْجَيْتَكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْتَكُم جَانِبَ
الطُّورِ الْآيَمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ ۝٨٠﴾

الله عز وجل على بني إسرائيل من كثرة نعمه لا تعد ، كان مقتضى العبادية التي وصفهم بها ﴿أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ۝٧٧﴾ [طه] أن يُنفذوا منهج ربهم ، ويذكروا نعمه ذكراً لا يغيب عن بالهم أبداً ، بحيث كلما تحركت نفوسهم إلى مخالفة ذكروا نعمة من نعم الله عليهم ، تذكروا أنهم غير متطوعين بالإيمان ، إنما يردون الله ما عليهم من نعم وآلاء .

والحق - تبارك وتعالى - هنا يُذكرهم ببعض نعمه ، ويناديهم بأحب نداء ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ ۝٨٠﴾ [طه] وإسرائيل يعنى عند الله ، عبده المخلص ، كما تقول لصاحبك : يا ابن الرجل الطيب .. الورع ، فالحق يُذكرهم بأصلهم الطيب ، ويتسبهم إلى نبي من أنبيائه ، كأنه يلفت أنظارهم أنه لا يليق بكم المخالفة ، ولا الخروج عن المنهج ، وأنتم سلالة هذا الرجل الصالح .

وقوله تعالى : ﴿قَدْ أَفْجَيْتَكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ ۝٨٠﴾ [طه] أى : من

(١) المَنَّاءُ : طَلٌّ ينزل من السماء يشبه العسل كان ينزل على بني إسرائيل عفواً بلا علاج . فيصبرون وهو بأصغرتهم فيثأولونه . [لسان العرب - مادة : من] .

(٢) السَّلْوَى : طائر أبيض مثل السَّمَانِي . [لسان العرب - مادة : سلا] . قال في القاموس الترميز للقرآن الكريم (٢٢٦/١) : « هو السَّمَانِي ، وهو طائر صغير من رتبة الحجاج وجسمه معتلز وهو من الطيور المهاجرة من أوروبا في الشتاء إلى البلاد الدافئة ، ويعود ما سلم منه في أوائل الصيف إلى موطنه في أوروبا وهو طعام جيد ولحمه كالصمام أو هو أشبه ، وأهل العريش بشمال سيناء مشهورون بصيده » .

فرعون الذي استذلكم ، ونبع أبناءكم ، واستحى^(١) نساءكم وبسخّرهم في الأعمال دون أجر ، وفعل بكم الأفاعيل ، ثم ﴿وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ..﴾ (٨٠) ﴿[طه] لتأخذوا المنهج السليم لحركة الحياة . إذن : خلصناكم من أذى ، وواعدناكم نعمة .

﴿وَوَاعَدْنَاكُمْ ..﴾ (٨٠) ﴿[طه] واعد : مفاعلة لا تكون إلا من طرفين مثل : شارك وخاصم ، فهل كان الوعد من جانبها معاً : الله عز وجل وبنى إسرائيل ؟ الوعد كان من الله تعالى ، لكن لم يقل القرآن : وعدناكم . بل أشرك بنى إسرائيل في الوعد ، وهذا يُنبهنا إلى أنه إذا وعدك إنسان بشيء ووافقت ، فكأنك دخلت في الوعد .

وجانب الطور الأيمن : مكان تلقى منهج السماء ، وهو مكان بعيد في الصحراء ، لا زرع فيه ولا ماء ؛ لذلك يضمن لهم ربهم عز وجل ما يقيتهم ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى﴾ (٨١) ﴿[طه]

المَنَّاءُ : سائل أبيض يشبه العسل ، يتساقط مثل قطرات بلورية تشبه الندى على ورق الأشجار ، وفي الصباح يجمعه كطعام حلو . وهذه النعمة ما زالت موجودة في العراق مثلاً ، وتقوم عليها صناعة كبيرة هي صناعة المَنَّاء .

والسَّلْوَى : طائر يشبه طائر السمان .

وهكذا ونر لهم الحق - تبارك وتعالى - مقومات الحياة بهذه المادة السُّكَّرِيَّة لذيذة الطعم تجمع بين القشدة مع عسل النحل ، وطائر شهى دون تعب منهم ، ودون مجهود ، بل يروّنه بين أيديهم مُعدّاً جاهزاً ، وكان المنتظر منهم أن يشكروا نعمة الله عليهم ، لكنهم اعترضوا عليها فقالوا :

(١) استحيا النساء : استبقاهن ولم يقتلن . [لسان العرب - مادة : حيا]

﴿لَنْ نُنْصِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا^(١) وَعَدْسِهَا رَبِّضَلًا قَالَ أَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ... (٦١)﴾

[البقرة]

وفي سورة البقرة ذكر مع هذه النعمة التي صاحبته في جَدْب الصحراء نعمة أخرى ، فقال تعالى : ﴿وَوَضَّلْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّٰ وَالسَّلْوٰ ٥٧﴾ [البقرة] أي : حميناكم من وهج الشمس وحرارتها حين تسيرون في هذه الصحراء .

ونلاحظ اختلاف السياق هنا (نَزَّلْنَا) ، وفي البقرة قال : (أَنْزَلْنَا) : ذلك لأن الحق - تبارك وتعالى - يعالج الموضوع في لقطات مختلفة من جميع زواياها ، فقوله (أَنْزَلْنَا) في السجدة الأولى للفعل ، وقد يأتي لمرة واحدة ، إنما (نَزَّلْنَا) فتدل على التوالي في الإنزال .

وأهل الريف في بلادنا يُطلقون المَنَّ على مادة تميل إلى الحمرة الداكنة ، ثم تتحول إلى السواد ، تسقط على النباتات ، لكنها ليست نعمة ، بل تُعدُّ آفة من الآفات المضارة بالنبات .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ (٨١)﴾

(١) البقل : نبات عشبي يؤكل أو تؤكل بذوره ، أو : هو كل ما انضمت به الأرض . [القاموس القويم ٧٨/١] .

والقثاء : الخيار ، والمعروف أنه أكبر من الخيار وأطول ومختلف عنه ، ربما من فصيلة واحدة . [القاموس القويم ١٠٦/٢]

والقوم : هو الثوم ، وهو من مشبهات الطعام ، وفيه أقوال أخرى : [القاموس القويم ٩٢/٢] .

الطعام والشراب والهواء مَقُومَات الحياة التى ضمنها الله عز وجل لنا . والامر بالاكل هنا للإباحة . وليس فَرَضاً عليك أَنْ تاكل إلا إذا أردت الإضراب عن الطعام إضراباً يضرُ بحياتك فعندها تُجبر عليه .

وقوله : ﴿ مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ .. ﴾ (٨١) [طه] خص الطيبات : لأن الرزق : منه الطيب . ومنه غير الطيب . فالرزق : كُلُّ ما انتفعت به ولو كان حراماً . بمعنى أن ما نلته من الحرام هو أيضاً من رزقك إلا أنك تعجلت به بالحرام . ولو صبرت عليه وعففت نفسك عنه لَنَلْتَ أضعافه فى الحلال .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ .. ﴾ (٨١) [طه] وفى آية البقرة ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (١١٨) [النحل] فكان ظلم النفس علته أنهم طغَوْا فى الأكل من الرزق .

والطغيان : من طغى الشيء إذا زاد عن حده المألوف الذى ينتفع به . ومنه طغيان الماء إذا زاد عن الحد الذى يزيل الشسرق والعطش إلى حد أنه يفسد . كما قال تعالى : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴾ (١١) [الحاقة] أى : تجاوز الحد الذى ينتفع به إلى العطب والهلاك .

وهكذا فى أى حد . لكن كيف تتأتى مجاوزة الحد فى الطعام والأقوات ؟

الحق - تبارك وتعالى - لما خلق الأرض قدر فيها أقواتها إلى يوم القيامة . فقال تعالى : ﴿ وَبَارَكْ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا .. ﴾ (١١) [فصلت]

فاطمحنوا إلى هذه المسألة . وإذا رأيتم الأرض لا تعطى فلا تهملوها . إنما اتهموا أنفسهم بالتقصير والتكاسل عن عمارة

الأرض وزراعتها ، كما أمركم الله : ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ۖ﴾ (٦٦)

[هود]

وقد غفلنا زمناً عن هذه المسألة ، حتى فاجأتنا الأحداث بكثرة العدد وقلة المدد ، فكان الخروج إلى الصحراء وتعميرها .
وما دام أن الخالق - عز وجل - خلق لنا أرزاقنا ومقومات حياتنا ، وجعلها مناسبة لهذا الإنسان الذي كرمه وجعله خليفة له في الأرض ، وجعل لهذا الرزق ولهذه المقومات حدوداً حددتها وبينتها هي (الحلال) ، فلا ينبغي لك بعد ذلك أن تتعدى هذه الحدود ، ونطلق في تناول طعامك وشرابك .

ونحن نرى حتى الآلات التي صنعها البشر ، لكل منها وقودها الخاص ، وإذا أعطيتها غيره لا تؤدي مهمتها ، فمثلاً لو وضعت للطائرة سولاراً لا تتحرك ، فليس هو الوقود المناسب لطبيعتها .

إنن : حدودك في مقومات حياتك الحلال ، ولو استقرأنا ما أحل الله وما حرم لوجدنا الأصل في الأشياء أنها حلال ، والكثير هو المحلل لك ، أما المحرم عليك فهو القليل المحصور الذي يمكن تحديده .

لذلك يقول عز وجل : ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ ۖ﴾ (١٥٦) [الأنعام] ولم يقل مثلاً في أية أخرى : تعالوا أتْلُ ما أحل الله لكم ؛ لأنها مسألة تطول ولا تحصى .

إنن : ساعة أعطاك ربك قال لك : هذا رزقك الحلال الخالص ، ومنه وقودك ومقومات حياتك ، وبه بقاؤك ونشاط حركتك . فلا تتعد الحلال على كثرته إلى الحرام على قلتة وانحصاره في عدة أنواع .
بينها لك وحذرنا منها .

وبالغذاء تتم في الجسم عملية (الأيض) يعني : الهدم والبناء .
وهي عملية مستمرة في كل لحظة من لحظاتك ، فإياك أن تبني ذرة

من ذراتك من الحرام ؛ لأن ذرة الحرام هذه تظل تشاغبك وتلح عليك كي توقعك في أصلها .

وقد قال رسول الله ﷺ : « أيها الناس ، إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ (٥١) » [المؤمنون] وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ (٧٧) » [البقرة] ثم ذكر الرجل يطيل السفر ، أشعث أغبر ، ثم يمد يديه إلى السماء : يا رب يا رب ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذّى بالحرام ، فأتى يستجاب لذلك ^(١) .

ذلك لأن ذرات بنائه غير منسجمة ، لأنها نمت على وقود ما أحله الله له .

لذلك نسمع من بعض المتحمكين : ما دام أن الله خلق الخنزير فلماذا حرّمه ؟ نقول : لقد فهمت أن كل مخلوق خلق ليؤكل . وهذا غير صحيح ، فالله خلق البترول الذي تعمل به الآلات ، أتعلم أن تشربه كالسيارة ؟

إذن : فرق بين شيء مخلوق لشيء ، وأنت توجهه لشيء آخر ، هذه تسمى إحالة أي : تحويل الشيء إلى غير ما جعل له ، وهذا هو الطغيان في القوّات ؛ لأنك نقلت الحرام إلى الحلال .

وقد بأتى الطغيان في صورة أخرى ، كان تأكل ما أحلّ الله من الطيبات ، لكنك تحصل عليها بطريقة غير مشروع ، وتعود نفسك الكسل عن الكسب الحلال ، فتأخذ مجهود غيرك وتعيش عائلة عليه ، فإلى جانب

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢٢٨/٢) ، ومسلم في صحيحه (١٠١٥) كتاب الزكاة ، والترمذي في سننه (٢٩٨٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

أنت تتغذى على الحرام فأنت أيضاً تزهّد غيرك فى الحركة والإنتاج والملك . وما فائدة أن يتعب الإنسان ويأخذ غيره ثمرة تعبهِ ؟

وقد أخذ الطغيان بهذا المعنى صوراً متعددة فى مجتمعاتنا ، فيمكن أن ندرج تحته : الغصب ، والخطف ، والسرقه ، والاختلاس ، والرشوة ، وخيانة الأمانة ، وخداع مَنْ استأجرك إلى غير ذلك من أخذ أموال الناس بالباطل ودون وَجْه حق ، وكل عمل من هذه التمديات له صورته .

فالخطف : أن تخطف مال غيرك دون أن يكون فى متناول يد المخطوف منه ثم تقر به ، فإن كان فى متناول يده وأنت غالبته عليه ، وأخذته عنوة فهو غصب مأخوذ من : غَصَبَ الجلد عن الشاة أى : سلخه عنها . فإن كان أخذ المال خفية وهو فى حرزهِ فهى سرقة . وإن كنت مؤتمناً على مال بين يديك فأخذت منه خفية فهو اختلاس .. الخ .

إذن : أحل الله لك أشياء ، وحرم عليك أخرى ، فإن كان الشيء فى ذاته حلالاً فلا تأخذه إلا بحقه حتى يحترم كل متاع عمل الآخر وحركته فى الحياة وملكيته للأشياء ، وبذلك تستقيم بنا حركة الحياة ، ويسعد الجميع ، وتعين المنفق ، وتأخذ على يد المتسبب البلطجى .

وللإسلام منهج قويّم فى القضاء على مسألة البطالة ، تأخذ به بعض النظم الحديثة الآن ، وهو أن الشرع يأمر للقضاء على البطالة أن تحفر بئراً وتطمّها : أى احفرها واردمها ثم أعطِ الأجير فيها أجره . كيف هذا ؟ تحفر البئر ولا تستفيد منها وتردمها فما الفائدة ؟ ولماذا لم نعط الأجير أجره دون حفر ودون ردم ؟

قالوا : حتى لا يتموّد على الخمول والكسل ، وحتى لا يأكل إلا من عرقه وكُده ، وإلا فسد المجتمع .

واللطفيان في القوت صورة أخرى ، هي أن تستخدم القوت الذي جعله الله طاقة لك في حركة الحياة النافعة ، فإذا بك تصرف هذه الطاقة التي أنعم الله بها عليك في معصيته .

ومكذا ، كان الطغيان هو علة ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ .. ﴾ (١١٨) [النحل] أي : بالعقوبة ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (١١٨) [النحل] أي : بالطغيان .

ثم يقول تعالى : ﴿ لَيَحْلِلْ عَلَيْكُمْ غَضَبِي .. ﴾ (٨١) [طه] الفعل : حل ، يحل يأتي بمعنى : صار حلالاً ، كما تقول للشارق : حلال فيه السجن . وتأتي حل يحل بمعنى : نزل في المكان ، تقول : حل بالمكان أي : نزل به ، فيكون المعنى : ﴿ لَيَحْلِلْ عَلَيْكُمْ غَضَبِي .. ﴾ (٨١) [طه] أي : صار حلالاً ، ووجب لكم ، أو بمعنى : ينزل بكم . وقد يكون المعنى أعم من هذا كله .

والغضب انفعال نفسي يحدث تغييراً في كيماءية الجسم ، فتري الغاضب قد انتفخت أوداجه وأحمر وجهه ، وتغيرت ملامحه ، فهذه أغيار تصاحب هذا الانفعال . فهل غضب الله عز وجل من هذا النوع ؟ بالطبع لا ! لأنه تعالى ليس عنده أغيار ، وإذا كان الغضب يتناسب وقدرة الغاضب على العذاب ، فما بالك إن كان الغضب من الله ؟

ثم يقول تعالى : ﴿ وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴾ (٨١) [طه] مادة : هوى لها استعمالان ، الأول : هوى يهوى : بمعنى سقط من أعلى سقوطاً لا إرادة له في منعه ، كان يسقط فجأة من على السطح مثلاً ، ومن ذلك قوله :

* هَرَى الدَّلُو أَسْلَعَهَا الرِّشَاءُ ^(١) *

إذا انقطع الحبل الذي يُخرج الدَّلُو .

والآخر : هَوَى يَهْوَى : أى أحب .

فيكون المعنى ﴿فَقَدْ هَوَى (٨١)﴾ [طه] سقط إلى القاع سقوطاً لا يبقى له قيمة في الحياة ، أو هَوَى في الدنيا ، ويَهْوَى في الآخرة ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿قَائِمُهُ هَاوِيَةٌ (٩)﴾ [الفارعة] فأمه ومصدر الحنان له هاوية ، فكيف به إذا هوى في الهاوية ؟

هذه كلها عظمات ومواعظ للمؤمن ، يبينها الحق - سبحانه وتعالى - له - كي يبنى حركة حياته على ضوئها وهداها .

ولما كان الإنسان عرضة للأفكار لا يثبت على حال يتقلب بين عافية ومرض ، بين غنى وفقر ، قكل ما فيه موهوب له لا ذاتي فيه ، لذلك إياك أن تحزن حين يفوتك شيء من النعمة : لأنها لن تبقى ولن تدوم ، وهب أنك بلغت قمة النعيم ، فماذا تنتظر إلا أن تزول ، كما قال الشاعر :

إِذَا تَمَّ شَيْءٌ بَدَأَ نَقْصُهُ تَرَقَّبْ زَوَالاً إِذَا قِيلَ تَمَّ

فإذا تَمَّ لك الشيء ، وأنت ابنُ أغيار ، ولا يدوم لك حال فلا بُدَّ لك أن تتحدر إلى الناحية الأخرى .

فكان نقص الإنسان في آماله في الحياة هي تميمة حراسة

(١) الرِّشَاء : الحبل . والرشي الدلو : جعل لها رشاء أى حبلاً . [لسان العرب - مادة : رشا] . وقد ذكر ابن منظور هذا الشطر في [لسان العرب - مادة : هوى] قال : « قال ابن بري : ذكر الرياض عن أبي زيد أن الهوى يفتح الهاء إلى أسفل ، ويضمها إلى فوق . »

النَّعَمَ ، وما فيه من نَقْصٍ أو عيب يدلع عنه حَسَدُ الحاسد ، كما قال الشاعر في المدح :

شَخَّصَ الْإِنْسَامُ إِلَى كَمَالِكَ فَاسْتَعِذَّ مِنْ شَرِّ أَعْيُنِهِمْ بِعَيْبٍ وَاحِدٍ
أى : أن الأعين متطلعة إليك ، فاصرفها عنك ، ولو بعيب واحد يذكره الناس وينشغلون به .

وفي الريف يعيش بعض الفلاحين على الفطيرة ، فإن رُزِقَ أحدهم بولد جميل وسيم يُلَفَّتْ نظر الناس إليه ، تراهم يتعمدون إهمال شكله ونظافته ، أو يضعون له (فاسوخة) دَفْعاً للحسد وللعين .

لذلك ، فالمرأة التي دخلت على الخليفة ، فقالت له : أتمَّ الله عليك نعمته ، وأقرَّ عينك ، ففهم الحضور أنها تدعو له ، فلما خرجت قال الخليفة : أعرفتم ما قالت المرأة ؟ قالوا : تدعو لك ، قال : بل تدعو على ، فقد أرادت بقولها : أتمَّ الله عليك نعمته تريد أزالها ؛ لأن النعمة إذا تمت لم يبقَ لها إلا الزوال ، وقولها : أقرَّ الله عينك تريد : أسكنها عن الحركة .

إذن : لا تغضب إن قالوا عنك : ناقص في كذا . فهذا النقص هو تمية الكمال ، ويريد ما الله لك لمصلحتك أنت .

وما دام الإنسان ابن أغيار ، فلا بد أن يغفل عن منهج الله ، فتكبر له سقطات وهفوات تحتاج إلى غفران ؛ لذلك يقول تعالى :

﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ ٨٩

غفار : صيغة مبالغة من غفر ، فإذا أثبت المبالغة فالترتيب اللغوي بالتالي يُثبت الأقل وهو غافر ، هذا في الإثبات . وكذلك في النقي في

مثل قوله تعالى : ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ (٨٦) [فصلت] فتفى المبالغة في الظلم ، فهل يعنى ذلك أنه - تبارك وتعالى - يمكن أن يكون ظالماً ؟

والشيء يُبالغ فيه لأمرين : الأول : أن تبألغ في نفس الحدث ، كأن تأكل رغيفاً في الوجبة أو رغيفين ، وآخر يأكل خمسة أرغفة ، فهذه منه مبالغة في نفس الحدث وهو الأكل ، والثاني : قد تكون المبالغة بتكرار الحدث ، فالعادة أن نأكل ثلاث مرات ، وهناك مَنْ يأكل ستَّ وجبات ، ونسميه (أكول) أى : كثير الأكل ، لا في الوجبة الواحدة ، إنما في عدد الوجبات .

فمعنى (عَفَّارٌ) غافر لى ، وغافر لك ، وغافر لهذا وهذا .. غافر لكل الخلق ، فتكررت مغفرته عز وجل لخلقهِ .

وقد شرع الحق - سبحانه وتعالى - المَغْفرة والتوبة ليحصى المجتمعات من شرار الناس فيها ، فالشرير إذا ارتكب جريمة ولم يجد له فرصة للمَغْفرة والتوبة ، فإنه يستمرىء الجريمة ، بل ويبألغ فيها . أما إذا قُتِح له باب التوبة والمَغْفرة فإن هذا يرحم المجتمع من شراسة أصحاب السوء .

والله - عز وجل - ليس غافراً للذنوب قهسب ، بل هو عَفَّار لها ، وكلما عدت إليه غفر لك ، ولكن وَطَّنَ نفسك أنك إذا فعلت الذنب وثبت منه فلا تعد إليه ، ولا ترتب وتخطط لمعصيتك على أمل أن تتوب ، فما يدريك أن تعيش إلى أن تتوب ؟

والمَغْفرة تكون ﴿ لِمَن تَابَ وَآمَنَ ﴾ (٨٧) [طه] وما دام قال ﴿ تَابَ وَآمَنَ ﴾ (٨٧) [طه] فلا بد أن التوبة هنا عن الكُفْرِ ، ثم أنشأ

إيماناً بالله وبرسوله . والإيمان هو الينبوع الذي يصدر عنه السلوك
البشرى ، وهذا يقتضى أن تسمع كلامه وتنفذ أوامره ، وتجتنب
نواهيه . وهذا هو المراد بقوله ﴿وَعَمِلْ صَالِحاً ۖ ۞ (٨٢)﴾ [طه]
لكن ، أليس العمل الصالح هداية ؟ فلماذا قال بعدها ﴿ثُمَّ
اهْتَدَىٰ ۖ (٨٢)﴾ [طه] قالوا^(١) : لأن الهداية أن تستمر على هذا العمل
الصالح ، وأن تستزيد منه ، كما قال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ
هُدًى ۖ ۞ (٨٧)﴾ [محمد]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يٰمُوسَىٰ ۖ (٨٢)﴾

نقول : ما أعجلك ؟ يعنى : ما أسرع بك ؟ لماذا جئت قبل
موعدك ؟ وكان موسى عليه السلام على موعد مع ربه - عز وجل -
ليتلقي عنه المنهج ، والمفروض في هذا اللقاء أن يأتى معه مجموعة

(١) قاله سفيان الثوري وقتادة وغيرهما . وقد ذكره القرطبي في تفسيره (١٤٠٤/٦) وذكر
بعده سبعة أقوال أخرى :

- أى : لم يحض في إيمانه . قاله ابن عباس . وذكره الماوردي والمهدوي .
- أقام على السنة والجماعة . قاله ابن عباس أيضاً . وذكره الثعلبي .
- أخذ بمنة النبي ﷺ . قاله أنس . وذكره المهدوي .
- أصاب العمل . قاله ابن زيد . ذكره المهدوي .
- تعلم العلم ليهتدى كيف يفعل . قاله ابن زيد .
- علم أن لذلك ثواباً وعليه عقاباً . قاله الشعبي ومقاتل والكلبي والفراء .
- اهتدى في ولاية أهل بيت النبي ﷺ . قاله ثابت البناني .

ثم قال القرطبي « والقول الأول أحسن هذه الأقوال - إن شاء الله - وإليه يرجع سائرهما » .
(٢) قال القرطبي في تفسيره (١٤٠٦ / ٦) : « قال قوم : أراد بالقوم السبعين الذين
اختارهم . وكان موسى لما قرب من الطور سيقتهم شوقاً إلى سماع كلام الله » . وقد قال
تعالى : ﴿وَأَخَارَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ سَعِينَ رَجُلًا لِّمَافَانَا فَمَا آخَرْتَهُمْ الرَّحْفَةَ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ
قَبْلِ وَبَإِيَّاهُ أَهْلَكْتَنَا بَمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا ۖ ۞ (١١٥)﴾ [الأعراف] .

من صفوة قومه ورؤسائهم ، فتعجل موسى موعد ربه ، وذهب دون قومه ، فقال له : ﴿ وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى ﴾ [طه] أى : أسرعتَ وتعجلتَ وجئتَ بدونهم .

فقال موسى عليه السلام :

﴿ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ [طه] ٨٤

أى : قادمين خلفي وسيتبعوننى ، أما أنا فقد ﴿ عَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ [طه] تعجلتُ فى المثل بين يديك لترضى .

وقد تعجل موسى إلى ميقات ربه ، وسبق قومه لحكمة ، فالإنسان حين يأمر غيره بأمر فيه مشقة على النفس وتقيد لشهواتها ، لا بد أن يبدأ بنفسه يقول : أنا لست بنجوة عن هذا الأمر ، بل أنا أول من أنفذ ما أمركم به ، وسوف أسبقكم إليه .

لذلك يقول القائد الفاتح طارق بن زياد^(١) لجنوده : « واعلموا أنى إذا التقى الفريقان مُقبل بنفسى على طاغية القوم - لزدريق - فقاتله إن شاء الله ، فإن قتلته فقد كُفيت أمره » وهكذا تكرر القيادة قدوة ومثلاً كما يقولون فى الأمثال (اعمل كذا وإيدى فى إيدك) وهنا يقول : يدي قبل يدك .

فموسى عليه السلام يقول : ﴿ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ [طه] ٨٤ ترضى أن منهجك يُطبق من جهتى كرَسُول مؤتمن عليه ، ومن جهة قومى : لأنهم حين يرونى قد تعجلت للقاءك فى الموعد يعلمون

(١) هو : طارق بن زياد الليثى بالخولاء ، فاتح الأندلس ، أصله من البيرير ، أسلم على يد موسى بن نصير ، فكان من أشد رجاله ولد نحو ٥٠ هـ - تفلح فى أرض الأندلس . وتوفى عام ١٠٢ هـ . [الإعلام - للزركلى - ٢١٧/٣] .

أَنْ فِي ذَلِكَ خَيْرًا لَهُمْ ، وَإِلَّا مَا سَبَقَتْهُمْ إِلَيْهِ . وبذلك يسود منهج الله
وَيُمْكِّنُ فِي الْأَرْضِ ، وَإِذَا سَادَ مِنْهُجُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْ خَلِيفَتِهِ فِي
الْأَرْضِ .

ثم يُخبر الحق - تبارك وتعالى - نبيه موسى - عليه السلام - بما
كان من قومه بعد مفارقتهم لهم من مسألة عبادة العجل .

﴿ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ
وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴾

الفتنة : ليست مذبذوبة في ذاتها ؛ لأن الفتنة تعنى الاختبار ،
ونتيجة هي التي تُحْمَدُ أو تُذَمُّ ، كما لو دخل التلميذ الامتحان فإنَّ
وُفَّقَ فهذا خير له ، وإنَّ أَخْفَقَ فهذا خير للناس ، كيف ؟

قالوا : لأن هناك أشياءَ إنَّ تحققَتْ مصلحة الفرد فيها انهدمتْ
مصلحة الجماعة . فلو تمكَّن التلميذ المهمل الكسُول من النجاح دون
مذاكرة ودون مجهود ، فقد نال انتفاعاً شخصياً ، وإنَّ كان انتفاعاً
أحمق . إلا أنه سيعطى الآخرين إشارة ، ويُرْجى لهم بعدم
المسؤولية ، ويفرِّز في المجتمع الإحباط والخمول . وكفى بهذا خسارة
للمجتمع .

وقد جاءت الفتنة بهذا المعنى في قول الحق تبارك وتعالى :
﴿ أَحِبَّ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ [العنكبوت]

إذن : لابد من الاختبار لكي يعطى كل إنسان حسب نتيجته ، فإن
سأل سائل : وهل يختبر الله عباده ليعلم حالهم ؟ نقول : بل ليعلم

الناس حالهم ، وتتكشف حقائقهم فيعاملونهم على أساسها : هذا متافق ، وهذا مخلص ، وهذا كذاب ، فيمكنك أن تحتاط في معاملتهم .
إذن : الاختبار لا يعلم الله ، ولكن ليعلم خلق الله .

أو : لأن الاختبار من الله لقطع الحجة على المختبر ، كأن يقول : لو أعطاني الله مالا فسأفعل به كذا وكذا من وجوه الخير ، فإذا ما وُضِعَ في الاختبار الحقيقي وأُعطِيَ المال أمسك وبخل ، ولو تركه الله دون مال لقال : لَرِ عِنْدِي كُنْتُ فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا .

فهناك علم واقع من الله ، أو علم من خلق الله لكل مَنْ يفتن ، فإن كان مُحْسِنًا يقتدون به ، ويقبلون عليه ، ويحبونه ويستمعون إليه ، وإلا أنصرفوا عنه . فالاختبار - إذن - قَصْدُهُ المجتمع وسلامته .

وقد سَمَّى الحق سبحانه ما حدث من بنى إسرائيل في غياب مرسى من عبادة العجل سماه فسقة ، ثم نسبها إلى نفسه ﴿ فَتَنَّا .. ﴾ (٨٥) [طه] أى : اختبرنا .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴾ (٨٥) [طه] أضلهم : سلك بهم غير طريق الحق ، وسلوك غير طريق الحق قد يكون للذاتية المحضّة ، فيحمل الإنسان فيها وزر نفسه فقط ، وقد تتعدى إلى الآخرين فيسلك بهم طريق الضلال ، فيحمل وزره ووزر غيره ممّن أضلهم .

وفي هذه المسألة يقول تعالى : ﴿ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ .. ﴾ (٦٥) [النحل]

مع أن الله تعالى قال في آية أخرى : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى .. ﴾ (٦٨) [فاطر]

وهذه من المسائل التي توقفت عندها بعض المستشرقين ، محاولين اتهام القرآن وأسلوبه بالتناقض ، وما ذلك منهم إلا لعدم فهمهم للغة القرآن واتخاذها صناعة لا ملكة ، ولو فهموا القرآن لعلموا الفرق بين أن يضل الإنسان في ذاته ، وبين أن يتسبب في إضلال غيره .

والسامري^(١) : اسمه موسى السامري ، ويروى أن أمه وضعتة في صمراء لا حياة فيها ، ثم ماتت في تفاسها ، فظل الولد بدون أم ترعاه ، فكان جبريل عليه السلام يتعهد به ويربّيه إلى أن شب^(٢) .

وقد عبر الشاعر عن هذه اللقطة وما فيها من مفارقات بين موسى عليه السلام وموسى السامري ، فقال :

إِذَا لَمْ تُصَادَفْ فِي بَيْتِكَ عَنَائِي فَقَدْ كَذَّبَ الرَّاجِي وَخَابَ الْمُؤْمِلُ
فَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ جِبْرِيلُ كَافِرٌ وَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ فِرْعَوْنُ مُرْسِلُ
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ اتَّخَذُوا آلَ الْفِرْعَوْنَ
يَمَدَنًا وَمَنَازِلًا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ
أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَخْلَقْتُم مَّوْعِدِي﴾ (٢٠)

(١) قال ابن عباس : كان السامري من قوم يمسكون البقر ، فوقع بأرض مصر فدخل في دين بني إسرائيل بظاهره ، وفي قلبه ما فيه من عبادة البقر : وقيل : كان رجلاً من القبط ، وكان جارا لموسى آمن به وخرج معه ، وقيل : كان عظيماً من عظماء بني إسرائيل ، من قبيلة تعرف بالسامرة وهم معروفون بالشام . [تفسير القرطبي ٤/٦٧٤]
(٢) قال ابن عباس في قوله تعالى عن السامري : ﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ ..﴾ (٢٠) [طه] : « عرف السامري جبريل ، لأن أمه حين خافت أن يذبح خلفه في غار وأطبلت عليه ، فكان جبريل يأتيه ليقتضوه بأصابعه ، في واحدة لبناً ، وفي الأخرى عسلاً ، وفي الأخرى سمناً ، فلم يزل يقتضوه حتى نشأ ، فلما عاينه في البحر عرفه » .

رَجَعَ : تُسْتَعْمَلُ لَازِمَةً . مِثْلُ : رَجَعَ فُلَانٌ إِلَى الْحَقِّ . وَمُتَعَدِّيةً
مِثْلُ ﴿ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَعِيدُواكَ لِتُخْرِجَهُمْ ﴾ (٨٦) ..
[النوبة] والمعنى فيهما مختلف .

هَذَا رَجَعَ مُوسَى أَيْ : حِينَ سَمِعَ مَا حَدَّثَ لِقَوْمِهِ مِنْ فِتْنَةٍ
السَّامِرِيِّ ﴿ غَضِبْنَا أَسْفَا ﴾ (٨٦) [طه] أَيْ : شَدِيدَ الْحُزْنِ عَلَى
مَا حَدَّثَ ﴿ قَالَ يَنْقُورُ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَبًا ﴾ (٨٦) [طه] الْوَعْدُ
الْحَسَنُ أَنَّ اللَّهَ يَعْطِيهِمُ الْقُرْآنَ ، وَفِيهَا أَصُولُ حَرَكَةِ الْحَيَاةِ ، وَبِهَا
تَحَسُّنُ حَيَاتِنَا فِي الدُّنْيَا ، وَيَحَسُّنُ ثَوَابِنَا فِي الْآخِرَةِ .

وَقَوْلُهُ : ﴿ أَفْطَالٌ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ ﴾ (٨٦) [طه]

يَعْنَى : أَطَالَ عَهْدِي بِكُمْ ، وَأَصْبَحَ بَعِيدًا لِدَرَجَةِ أَنْ تَنْسَوَهُ ، وَلَمْ
أُغَيِّبْ عَنْكُمْ إِلَّا مَدَّةً بِسِيرَةٍ . قَالَ اللَّهُ عَنْهَا : ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً
وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ ﴾ (١٤٢) [الاعراف]

ثُمَّ يَقُولُ : ﴿ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ
مُرْعَدِي ﴾ (٨٦) [طه]

وَمَا دَامَ أَنَّ عَهْدِي بِكُمْ قَرِيبٌ لَا يَحْدُثُ فِيهِ النِّسْيَانُ ، فَلَا بُدَّ أَنَّكُمْ
تُرِيدُونَ الْعَصِيَانِ ، وَتَبْقَوْنَ غَضَبَ اللَّهِ ، وَإِلَّا فَالْمَسَالَةُ لَا تَسْتَحِقُّ ،
فَبِمَجْرَدِ أَنْ أُغَيِّبَ عَنْكُمْ تَتَنَكَّسُونَ هَذِهِ التَّنَكُّسَةَ ، وَإِنْ كَانَ هَذَا حَالُ
الْقَوْمِ وَرَسُولُهُمَا مَا زَالَ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ ، فَمَا بِأَلْهَمَ بَعْدَ مَوْتِهِ ؟

لِذَلِكَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : « أُنْذِرُكُمْ وَأَنَا بَيْنَ ظَهْرَانِيكُمْ »^(١) .

أَيْ : مَا هَذَا الَّذِي يَحْدُثُ مِنْكُمْ ، وَأَنَا مَا زِلْتُ مُوجُودًا بَيْنَكُمْ ؟

(١) أَخْرَجَ النَّسَائِيُّ فِي سُنَنِهِ (١٤٢/٦) كِتَابَ الطَّلَاقِ مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ جَمِيعًا فَعَامَ غَضَبِيَانَا ، ثُمَّ قَالَ : أَلَيْعَبَ
بِكِتَابِ اللَّهِ وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ حَتَّى قَامَ رَجُلٌ وَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَلَا لَقِيتَهُ .

وقوله : ﴿ فَأَخْلَقْتُمْ مُّوْعِدِي ﴾ (٨٦) [طه] وفي آية أخرى قال : ﴿ بِسْمَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي .. ﴾ (١٥٠) [الأعراف] فكأنه كان له معهم وعد وكلام ، فقد أوصاهم قبل أن يفارقهم أن يسلكوا طريق هارون ، وأن يطيعوا أوامره إلى أن يعود إليهم ، فهارون هو الذي سيخلفه من بعده في قومه ، وهو شريكه في الرسالة ، وله مهابة الرسول وطاعته واجبة .

هذا هو الوعد الذي أخلفوه مع نبيهم موسى - عليه السلام -

﴿ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَدَفْتُمُوهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴾ (٨٧)

مادة « ملك » لها صور ثلاثة ، لكل منها معنى ، وليست بمعنى واحد كما يدعى البعض ، فتأتي ملك بفتح الميم ، وملك بكسرهما ، وملك بضم الميم ، وجميعها تفيد الحيازة والتملك ، إلا أن ملك تعني تملك الإنسان لنفسه وذاته وإرادته ، دون أن يملك شيئاً آخر ممّا حوله .

وملك : لتملك ما هو خارج عن ذاتك .

وملك : أن تملك شيئاً ، وتملك من ملكه .

إذن : هذه الثلاثة ليست مترادفات بمعنى واحد ، فقولہ تعالى : ﴿ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا .. ﴾ (٨٧) [طه] أي : بإرادتنا ، بل أمور أخرى خارجة عن إرادتنا حملتنا على إخلاف الوعد ، فما هذه الأمور الخارجة عن إرادتكم ؟

قالوا : ﴿ وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ .. ﴾ (٨٧) [طه] (أَوْزَارًا) جمع وزر ، وهو الشيء الثقيل على النفس ، ويطلق الوزر على الإثم ؛ لأنه ثقيل على النفس ثقلاً يتعدى إلى الآخرة أيضاً ،

حيث لا ينتهى ألم الحمل فيها : لذلك يقول تعالى : ﴿وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا﴾ (٦٠٩) [ط]

وكانت هذه الأوزار من زينة القوم : أى : قوم فرعون . وقالوا : إنهم كانوا فى أعيادهم يستعبدون الحكى من جيرانهم ومعارفهم من قوم فرعون يتزينون بها . فلماذا لم يردوا الأمانات هذه إلى أصحابها قبل أن يخرجوا إلى الميقات الذى واعدهم عليه ؟

قالوا : لأنهم أراؤا أن يسروا ساعة خروجهم حتى لا يستعد لهم أعدائهم ، ويصدروهم عن الخروج فأعجلوا عن ردّها .

وقال قوم : إن هذه الزينات والحلى كانت مما قذف به البحر بعد أن غرق فرعون وقومه ، لكن هذا القول مردود : لأنهم إن أخذوها بعد أن ألقى بها البحر فسوف تكون أسلأيا لا أوزارا .

ثم يقول تعالى : ﴿فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ﴾ (٨٧) [ط]

إذا أطلقت الزينة تنصرف عادة إلى الذهب . والقذف هو الرمى بشدة ، وكان الرامى يتأقّف أن يحمل العرمى ، وفى ذلك دلالة على أن بني إسرائيل ما يزال عندهم خميرة إيمان ، فتالموا وحزنوا لأنهم لم يردوا الأمانات إلى أهلها .

لذلك دخل عليهم السامرى من هذه الناحية ، فأقهمهم : إنكم لن تبراوا من هذه المعصية إلا أن ترموا بهذه الزينة فى النار^(١) ، وهو يقصد شيئا آخر ، هو أن ينصهر الذهب ، ويخرج ما فيه من الشوائب ﴿فَكَذَلِكَ أَلْقَى

(١) أورد القرطبي فى تفسيره (٤٤٠٨/٦) نمو هذا من قول قتادة : إن السامرى قال لهم حين استقبلوا قوم موسى : إنما استبس طبعكم من أجل ما عندكم من الحلى ، فجمعوه ودفعوه إلى السامرى فرمى به فى النار ، وصاغ لهم منه عجلا . ثم ألقى عليه قبضة من كثر فرس الرسول وهو جبريل عليه السلام .